

La Piedad de los Misioneros Moravos y la influencia del Conde Zinzendorf

Por Evan Burns

Evan Burns (Ph.D., The Southern Baptist Theological Seminary) es docente en el Asia Biblical Theological Seminary, y vive en el sureste de Asia con su esposa y sus hijos gemelos. Son misioneros con Training Leaders International. También trabaja como Director en el M.A. en el programa Global Leadership en el Western Seminary.

RESUMEN

Conde Nicolaus Ludwig von Zinzendorf (1700-1760) fue un influyente líder pietista, y dejó un legado de piedad que combina mente, corazón y activismo misionero. Su devoción fue una chispa para la labor de misioneros pietistas, tales como la hermandad Morava, un movimiento de renovación de mediados del siglo dieciocho que surgió como Pietismo Alemán. Para poder entender fundamentalmente las fortalezas y debilidades del pietismo de misioneros Moravos, es necesario entender la distintiva devoción de Zinzendorf. Las características singulares de la espiritualidad Morava tenían sus raíces en la expresión particular de Zinzendorf de la espiritualidad misionera evangélica. De manera que para entender tales peculiaridades, es necesario un estudio del acervo histórico y contexto evangélico de los Moravos. Las implicaciones de la espiritualidad de los misioneros Moravos son numerosas: algunas son dignas de que las imitemos, tales como su compromiso a la santidad personal y su resistencia en el sufrimiento; y algunas deben alertarnos contra el error, tales como su mal uso de las Escrituras y fanatismo antibíblico.

El gran avivamiento en las colonias americanas de mediados del siglo dieciocho fue un terremoto de fervor activista. Líderes espirituales, tales como George Whitefield (1714-1770), John Wesley (1703-1791) y Jonathan Edwards (1703-1758) dieron forma al tenor activista y teológico de ese avivamiento. El Conde Nicolaus Ludwig von Zinzendorf (1700-1760) fue un contemporáneo de estos grandes líderes pietistas y dejó un legado de piedad que combinó mente, corazón y activismo misionero. Su reverencia fue una chispa para las labores de misioneros pietistas, tales como la hermandad Morava,¹ un movimiento de renovación de mediados del siglo dieciocho que surgió del Pietismo Alemán. Para poder entender fundamentalmente las fortalezas y debilidades del pietismo de misioneros Moravos, es necesario entender la distintiva devoción de Zinzendorf. Las

¹ The Moravian missionaries came from Moravia in present-day Germany. Moravia was essentially a refugee region for persecuted non-Catholics. On August 13, 1727, the Moravian refugees experienced a tremendous revival, from which emerged a great evangelical missionary movement. For a helpful discussion of the Moravians' historical roots in the Czech reformer, John Hus (1369-1415), see Kenneth B. Mulholland, "Moravians, Puritans, and the Modern Missionary Movement," *Bibliotheca Sacra* 156 (April 1, 1999):222-23.

características singulares de la espiritualidad Morava tenían sus raíces en la expresión particular de Zinzendorf de la espiritualidad misionera evangélica. De manera que para entender tales peculiaridades, es necesario un estudio del acervo histórico y contexto evangélico de los Moravos.

1. Contexto histórico de la piedad Morava de Zinzendorf

Uno de los movimientos influyentes en la era de Zinzendorf fue el Pietismo, fundado por Philipp Jakob Spener (1635-1705). Su epicentro de desarrollo estuvo bajo August Hermann Francke (1663-1727) en la Universidad de Halle en Alemania. El Pietismo fue una renovación espiritual que surgió dentro del Luteranismo Alemán a finales del siglo diecisiete. Este enfatizaba la experiencia en adoración en lugar de dominar credos y conformidad externa – reacción contraria a la actitud de adoctrinamiento de la teología escolástica.² La espiritualidad Morava era fundamentalmente otra fase del Pietismo.³ según Gillian Gollin, ex profesor de religión en Columbia College, la piedad Morava abrazaba “un estilo de vida pietista en el que la pureza en la moral y la conducta eran recalcados sobre la singularidad doctrinal, [con la] Biblia como el único estándar de doctrina religiosa y práctica.”⁴ Como dijera el sabio John Weinlick, que la piedad Morava poseía “una profunda fe Cristocéntrica expresada en devoción obediente personal al Salvador.”⁵

1.1. Desarrollo Social de Zinzendorf

Zinzendorf atesoró la doctrina luterana desde joven. Participar de los sacramentos y meditar en el sacrificio de Cristo eran especialmente agradable para él. Zinzendorf estaba impresionado con la reverencia de Philipp Jakob Spener, y Spener oró por él cuando joven para que avanzara el reino de Cristo. El Conde eligió lema de vida, la ahora famosa confesión: “Tengo una pasión: es Jesús, Jesús solamente.”⁶ El joven Conde se acercó a Jesús en fraternal compañía. El escribió: “Por muchos años me he relacionado con él [Jesús] de manera infantil [y] conversado con el como

² Three general characteristics as outlined in Spener’s *Pia Desideria* were common to Pietism’s manifestations: First, a mystical element that emphasized emotional experience and heartfelt expression existed especially in the context of personal Bible study. Second, the practice of holy living and active compassion developed out of this emphasis on experience. Third, emerging from this active compassion, Pietists concerned themselves with the unevangelized heathen. See Philipp Jakob Spener, *Pia Desideria*, trans. and ed. Theodore G. Tappert (Minneapolis: Fortress Press, 1964). For a helpful discussion of the six themes outlined in *Pia Desideria*, see Kenneth B. Mulholland, “From Luther to Carey: Pietism and the Modern Missionary Movement,” *Bibliotheca Sacra* 156 (January 1, 1999):90-92. See also Stephen Neill, *A History of Christian Missions*, 2nd ed., *The Penguin History of the Church* (Harmondsworth, Middlesex: Penguin Books, 1986), 6:224.

³ The Moravians’ own version of Pietism included a five-point mission statement: “(1) The plain, simple, believing, and consolatory preaching of the gospel; (2) To neglect no opportunity of bearing testimony in other places concerning Jesus as the only way to life; (3) An object of primary concern to promote the printing of... useful and edifying works; (4) They considered how they might be useful to...those of other persuasions. (5) They deliberated also upon providing schools for the education of children in a christian-like [sic] manner.” August Gottlieb Spangenberg, *The Life of Count Zinzendorf*, trans. Samuel Jackson. (London: Holdsworth, 1838), 445. This is a reproduction of a set of principles drawn up in 1723 by Zinzendorf himself.

⁴ Gillian Lindt Gollin, *Moravians in Two Worlds: A Study of Changing Communities* (New York: Columbia University Press, 1967), 4.

⁵ John R. Weinlick, *Count Zinzendorf* (Bethlehem, PA: The Moravian Church in America, 2001), 45.

⁶ John Greenfield, *Power from on High* (London: Marshall and Morgan, 1927), 24.

amigo por horas.”⁷ La predilección de Zinzendorf de relacionarse a Cristo como compañía y como un hermano mayor afectó en gran medida la piedad Morava.

1.2. Raíces de la espiritualidad Morava

En adición a su desarrollo social temprano, la experiencia de Zinzendorf en la Universidad Halle marcó poderosamente su piedad. Mientras estaba en el colegio en Halle en sus años adolescentes, organizó un grupo de estudiantes para adorar y trabajar juntos como líderes cristianos. Bajo la influencia de Francke, Zinzendorf comenzó pequeños grupos de oración para varones.⁸ Antes de que el Conde dejara Halle, reportó a Francke una lista de siete reuniones de oración organizadas. En medio de estos grupos de oración, Zinzendorf formó amistades de por vida quienes juntos crearon una fraternidad llamada “La orden del grano de semilla de mostaza.” Luego de abandonar Halle, Zinzendorf y sus amigos cercanos hicieron un voto de trabajar para la conversión de los paganos. La esencia de este voto era un resumen de tres partes sobre El gran Mandamiento y La Gran Comisión: se fiel a Cristo, se gentil con las personas, lleva el evangelio a las naciones. Debido a su prestigioso estado como Nobleza, sabían que no podían convertirse en misioneros debido a sus obligaciones con tierras, títulos y herencias familiares. Sin embargo, sintieron el llamado de levantar un ejército de misioneros fervientes en la oración.⁹

Indiscutiblemente, la mayor experiencia de vida de Zinzendorf ocurrió en el verano de 1727. Previo a este verano, Zinzendorf construyó una casa comunitaria en Herrnhut, que significa “El Señor mira”. Herrnhut creció rápidamente debido a los refugiados Moravos. Durante la entrada de inmigrantes, Pietistas Alemanes, Luteranos, Reformados, Separatistas, Anabaptistas y otros entusiastas religiosos fueron atraídos a la creciente comunidad cristiana. Y gran discordia surgió debido a la diversidad de opiniones y diversos entusiasmos religiosos. 12 de Mayo de 1727 se convirtió en un peldaño para la Iglesia Morava Ellos confesaron su lamento por divisiones del pasado y juraron vivir en amor mutuo. Esta constitución dio lugar al nacimiento del avivamiento en Herrnhut del cual creció la espiritualidad Morava. El clímax del avivamiento ocurrió el siguiente agosto. Una acción extraordinaria de oración organizada lo precedió. El miércoles 13 de agosto, la presencia manifiesta del Espíritu Santo visitó a la comunidad de manera impresionante. Esta renovación corporativa fue el ímpetu para el movimiento de oración Morava de cien años sin cesar.

⁷ August Gottlieb Spangenberg, *Leben des Herrn Nikolaus Ludwig*, in vol.4 of *Nikolaus Ludwig von Zinzendorf, Materialien und Dokumente: Nikolaus Ludwig Graf von Zinzendorf, Leben und Werk in Quellen und Darstellungen*, ed. August Gottlieb Spangenberg and Gerhard Meyer (New York: G. Olms, 1971), 27, quoted in Craig D. Atwood, *Community of the Cross: Moravian Piety in Colonial Bethlehem* (University Park, PA: The Pennsylvania State University Press, 2004), 45.

⁸ See Gollin, *Moravians in Two Worlds: A Study of Changing Communities*, 15.

⁹ After leaving Halle, Zinzendorf’s aunt presented him with a gold medallion. On one side was inscribed, *vulnera Christi* (“the wounds of Christ”), and on the other side were symbols of martyrdom and the inscription, *nostra medela* (“our healing”). This emblem influenced his spirituality as he designed plans for a praying missionary society. See Weinlick, *Count Zinzendorf*, 29.

1.3. *Piedad Influencial de Zinzendorf*

Durante los viajes de Zinzendorf a Norte América, trabajó para unir a las iglesias divididas de las colonias. Aunque incompletos, sus sermones de Pennsylvania ejemplifican algunas de sus convicciones teológicas, que desembocaron en la piedad Morava. Los temas principales de estos sermones son evidentes: “religión del corazón” y “teología de la cruz”. Se pueden hacer cinco observaciones acerca de su teología. Primero, sus sermones de Pennsylvania tienen un tono fuerte de evangelismo, haciendo relucir la justificación por medio de la fe, la necesidad de una relación autentica con Jesús, y la certeza de la Escritura, entre otras. Segundo, no predicó para persuadir a sus oyentes de unirse a su movimiento. Estaba más preocupado por la unidad que la uniformidad. Tercero, rotundamente defendió la doctrina de la justificación por medio de la fe para evitar la tentación de caer en el obra equivale justicia de los protestantes. Enfatizó que la salvación está completamente en las manos de Cristo. Cuarto, en estos sermones él animó a que tuvieran un encuentro con la sangre y llagas de Cristo, que, a su descredito llegó a ser grotescamente abusado. Quinto, Zinzendorf se refería al Espíritu Santo como “Madre” para poder describir como el cristiano experimenta al Espíritu. Él dijo, “La metáfora de la maternidad fue intencionada para llevar al cristiano consciente a una relación de mayor intimidad con el Trino Dios.”¹⁰ Normativo durante treinta años, el *Te Matrum* Morava fue una oración al Espíritu Santo: “¡Oh Madre! Quien te conoce a ti y al Salvador te glorifica porque tu traes el evangelio a todo el mundo.”¹¹ Esto es un ejemplo de sus excentricidades y libertades anti-bíblicas en sus enseñanzas. En general, sus sermones de Pennsylvania no demuestran ser profundamente intelectuales ni exegéticamente precisos. Pero entretejen palabras de preocupación tierna por la iglesia.

2. El Contexto Evangélico de la Piedad Misionera Morava

David Bebbington, Profesor de Historia en la Universidad de Sterlin en Escocia, ha argumentado que desde el 1734 el mundo de habla inglesa ha visto un surgir sin precedentes del evangelicalismo, influenciado por el Pietismo Continental Europeo, la era del Gran Despertar en América, y el Avivamiento Evangélico en el Reino Unido en el siglo dieciocho. Bebbington demuestra que el evangelicalismo del siglo dieciocho contuvo cuatro componentes: Biblicismo (la centralidad de la Escritura), Cruzcentrismo (la centralidad de la cruz de Cristo), Activismo (la centralidad del servicio activo y de misiones), y el Conversionismo (la centralidad de hacer conversiones cristianas).¹² El “Cuadrilátero Bebbington”¹³ provee

¹⁰ Julie Tomberlin Weber, *A Collection of Sermons from Zinzendorf's Pennsylvania Journey*, trans. Craig D. Atwood (Bethlehem, PA: The Moravian Church of America, 1999), xviii.

¹¹ Ian M. Randall, “A Missional Spirituality: Moravian Brethren and Eighteenth-Century English Evangelicalism,” *Transformation* 23, no. 4 (October 2006): 208.

¹² D.W. Bebbington, *Evangelicalism in Modern Britain: A History from the 1730s to the 1980s* (London: Routledge, 1995), 20. David Gillett also supplements assurance, prayer, and holiness to Bebbington's fourfold filter; see David Gillett, *Trust and Obey: Explorations in Evangelical Spirituality*, (London: DLT, 1993), 34-39. Philip Sheldrake also contends that evangelical spirituality has been historically comprised of communion with God, practical Christianity, and theology; see Philip Sheldrake, *Spirituality and History* (London: SPCK, 1991), 52, quoted also in Ian Randall, *What a Friend We Have in Jesus*, (Maryknoll, NY: Orbis Books, 2005), 20. Alister McGrath proposes, more broadly, four features of Christian spirituality: “[First,] knowing God and not just knowing about God; [Second,]

descripciones valiosas de la historia de la espiritualidad evangélica; se ha convertido en el cuadro estándar a través del cual se entiende la espiritualidad evangélica de los siglos dieciocho y diecinueve.¹⁴

La espiritualidad misionera Morava se entretije bien entre estas cuatro hebras, y el cruzcentrismo y el activismo permanecen como los hilos dominantes en la espiritualidad Morava. Por un lado, la piedad Morava es recordada de manera negativa por su excéntrico cruzcentrismo, y por otro lado, es más conocida positivamente por su activismo global.

La espiritualidad Morava es esencialmente una espiritualidad misionera, manifestándose a si misma en un activismo sacrificial por la conversión de los paganos, creciente en su entusiasmo por el cordero inmolido como tipo revelado y sombra a través de las páginas de las Escrituras. La espiritualidad del Conde Zinzendorf influyó los Moravos en una religión de corazón cálido que persistió en oración de día y noche y fue manifestada finalmente en un fervor misionero sin par. La piedad Morava es a veces vista como extremista y aunque Zinzendorf no haya tenido la intención consciente de apoyar prácticas extremas, su personalidad excéntrica atrajo seguidores que explotaban la singularidad de su piedad en detrimento de la sana doctrina bíblica y práctica.

2.1. *Biblicismo*

Aunque a veces espontáneo, el ministerio del Conde Zinzendorf fue muy práctico y a través de la aplicación de la verdad bíblica. Robert Gallagher, profesor de misiones en Wheaton College, sugiere que Zinzendorf creía que “la teología sencillamente debe ser presentada de tal manera que la revelación bíblica resulte en una genuina experiencia del amor de Dios.” La pregunta primordial en su mente era “¿Cómo trabaja la Biblia en el diario vivir del cristiano?”¹⁵ Aunque la comunidad Morava crecía, Zinzendorf animaba la hermandad dividiendo la congregación en pequeños grupos llamados “coros” o “bandas”, cada uno basados en edad, sexo y estado marital. Se reunían a diario para discutir y adorar sea en una habitación, bajo un árbol o en el trabajo. Se reunían informalmente cuando sentían que el Espíritu Santo les indicaba. Hacían especial énfasis en las enseñanzas de Cristo del Sermón del Monte. La práctica Morava de habitar en Cristo por medio de la meditación bíblica reveló su convicción de que eran adoptados en la familia del Padre y unido con su Hermano Jesús. Ian Randall observa que la Biblia fue el cimiento, raíz y la savia de la piedad Morava, impulsando su combustible misional:

La necesidad de un vivir práctico de las enseñanzas de la Biblia continuó a marcar a la Hermandad...
Los Moravos animaban a todas sus gentes de reunirse en grupos pequeños o “bandas” para estudiar y

experiencing God to the full; [Third,] a transformation of existence based on the Christian faith; and [fourth,] attaining Christian authenticity in life and thought.” Alister E. McGrath, *Christian Spirituality* (Malden, MA: Blackwell Publishing, 1999), 4.

¹³ Timothy Larsen, “The Reception Given Evangelicalism in Modern Britain Since its Publication in 1989,” in *The Advent of Evangelicalism*, ed. Michael A. G. Haykin and Kenneth J. Stewart (Nashville: B&H Academic, 2008), 25.

¹⁴ Timothy Larsen claims that Bebbington’s quadrilateral “is now receiving the ultimate compliment of being cited without acknowledgement, as if it is not one scholar’s opinion but simply the truth we all know.” See Larsen, “The Reception Given Evangelicalism in Modern Britain,” 29.

¹⁵ Robert L. Gallagher, “Zinzendorf and the Early Moravians: Pioneers in Leadership Selection and Training,” *Missiology* 36, no. 2 (April 2008): 238.

aplicar la Biblia... Fue esta pragmática aplicación de la Biblia que le facilitó a los Moravos de ser pioneros en las iniciativas misionales.¹⁶

Estas bandas le debían mucho a la influencia de Spener en *collegia pietatis*, o reuniones devocionales, en las que pequeños grupos de creyentes se reunirían para estudiar y enseñar con seriedad la Biblia. Influenciados por los métodos de estudio de grupos pequeños de Spener esbozados en *Pia Desideria*, Francke en Halle, y los muchos misioneros que fueron a vacacionar en Halle, Randall afirma que Zinzendorf “fue llevado a su propio compromiso con la misión. La Biblia y la misión pertenecían juntos en su pensamiento”¹⁷ Por otra parte, Gallagher explica cómo la educación religiosa de los niños de Moravia se convirtió en fundamental para las misiones:

Los coros Moravos llegaron a ser escuelas de entrenamiento para candidatos a las misiones, cada uno caracterizado por una severa sencillez. Para 1730 más de 50 miembros de los Moravos habían sido encarcelados por la causa de Cristo, y siete años más tarde, la Casa de la Hermandad de Solteros proveyó 56 reclutas para misiones externas. A través de los años, los coros colocaron el entrenamiento y educación de los niños en las manos de la iglesia. Esos niños llegaron a ser propiedad de La Hermandad dado el hecho que ellos creían que la iglesia tenía prioridad sobre las vidas de sus miembros. Las casas de coro condicionaban a la juventud para el campo misionero ya que la falta de lasos paternos y familiares hacía que fuera más fácil ir a lugares lejanos. Esta fue una de las razones claves por su amplia expansión de labor misionera.¹⁸

Donde sea en el mundo que había comunidades misioneras, los Moravos primeramente buscaban establecerlos en meditación de la Biblia en conjunto con el eufórico canto de himnos y de oración. La Biblia era un libro de un Padre misionero con un Hijo misionero casado con una Novia misionera. Dentro de estos grupos pequeños se ejercían dos ministerios primordiales: la Guardia-Nocturna y la Intercesión de cada Hora. La Guardia-Nocturna era una noche asignada por semana en que el grupo pequeño se reunía durante las horas del sueño para canto antifonal de la Escritura. Durante la Intercesión de cada Hora un grupo sería asignado ciertas horas durante el día o la semana para orar e interceder por su comunidad y por la salvación de las naciones. Estas dos cosas imitaron las instrucciones del Tabernáculo de David.¹⁹ James Weingrath, obispo de la iglesia Morava dice, “Como en los días del Antiguo Pacto, el sagrado fuego nunca se le fue permitido apagarse en el altar (Lev. 6:13-14), así en nuestra congregación cual es un templo del Dios viviente en donde Él tiene Su altar y Su fuego, la intercesión de Sus santos debe subir ante Él como incienso incesante.”²⁰ El propósito de estos grupos era primordialmente animar a la oración persistente para el esfuerzo de las misiones globales. Cada semana los intercesores se reunían para una conferencia. Una parte importante de esto era la lectura de las cartas de sus misioneros en tierras lejanas y a la vez fueron instruidos para orar por misioneros específicos. Esto ayudó a

¹⁶ Randall, “A Missional Spirituality,” 207.

¹⁷ Randall, “A Missional Spirituality,” 207.

¹⁸ Gallagher, “Zinzendorf and the Early Moravians,” 239.

¹⁹ See 1 Chronicles 25.

²⁰ James Weingrath, *You are My Witness: A Story Study Celebrating the 250th Anniversary of Moravian Missions—1732-1982* (Bethlehem, PA: The Inter-Provincial Women’s Board of the Moravian Church, 1981), 12.

mantener el enfoque en la intercesión por las naciones.

Cada día participaban de un servicio de canto, que comúnmente empezaba con el cantar de himnos completos y continuaba con el cantar de estrofas individuales con un tema central. Zinzendorf predicaba sobre un texto corto y luego de noche, los intercesores oraban y cantaban esa Escritura hasta la siguiente mañana. Con frecuencia predicaba acerca de la confesión y el arrepentimiento, cuales él veía como necesarios para la conservación de la humildad y santidad.

2.2. Cruzcentrismo

Los Moravos no se avergonzaban de la cruz de Cristo; sin embargo, ocurrió una fascinación no saludable con la “teología de las llagas”, en que las heridas del cuerpo de Cristo llegaron a ser objetos de una adoración bizarra y enfermiza. Esto se debía principalmente a una sobre indulgencia entre el liderazgo Moravo. Este periodo de enfermedad espiritual fue debidamente llamado “El periodo de filtro” siendo que luego fue visto como un tiempo en que Satanás buscaba socavar la madurez espiritual de las comunidades Moravas.

Un segmento creciente de la comunidad Morava estaba compuesto por aficionados religiosos, buscadores de sensaciones, y muchos de toda Europa deseando satisfacer su curiosidad sensacionalista. El hijo mayor de Zinzendorf, Christian Renatus (1727-1752), era uno de los mayores culpables de dirigir el grupo en esta fascinación. Taladró un gran hueco en la pared de lado de una iglesia Luterana en Berthelsdorf e instruyó la congregación a marchar a través de él para experimentar el sufrimiento del Salvador como si fueran las heridas en el “costado” de Jesús. Gallagher explica, “Ellos hablaban de Cristo como ‘Hermano Corderito’ y de ellos mismos como ‘pequeñas personas heridas’ o ‘gusanos en las heridas de su costado’ y ‘pequeñas estillas de madera.’”²¹ Atravesar el hueco de lado se convirtió en sinónimo de estar unido a Cristo. Paul M. Peucker, el historiador Moravo, esclarece,

De ser parte del cuerpo de Cristo, el hueco de lado [sic] se convierte en *una parte por el todo* por Cristo – el hueco de lado es Cristo. En muchos de los himnos se habla de Jesús como un “hueco de lado” en muchas variaciones pequeño hueco (*Holchen*, LI5, 36, 37, 38, 39, 40), querido pequeño lado (*liebstes Seitelein*, LI7), lado divino (*göttliches Seitelein*, LI2, o *göttliches Seitenholchen*, L23), o hueco encantador (*charmantes Holchen*, LI7). El hueco de lado es a la vez Cristo como la entrada a Su cuerpo.²²

La obsesión con la sangre de Cristo y la herida en su costado se convirtieron en los temas que unificaron esta desafortunada estación. Desafortunadamente, la espiritualidad Morava es a menudo asociada con estos tipos de excesos.²³

Deseando aterrizar todo en la Escritura, los Moravos emplearon unas interpretaciones

²¹ Robert L. Gallagher, “The Integration of Mission Theology and Practice: Zinzendorf and the Early Moravians,” *Mission Studies* 25, no. 2 (January 2008): 189.

²² P.M. Peucker, “The Songs of the Sifting: Understanding the Role of Bridal Mysticism in Moravian Piety During the Late 1740s,” *Journal Of Moravian History* no. 3 (September 2007): 61.

²³ Peter Vogt observes that “Zinzendorf describes the side wound sometimes as the central point and nexus of his theology: ‘The holy side of Jesus is a central point, out of which all spiritual matters can be obtained. There we can find, so to speak, the squaring of the circle of all things spiritual, biblical, and heavenly, there we can always obtain an integrated whole, because there we have a point.’” Peter Vogt, “Honor to the Side: The Adoration of the Side Wound of Jesus in Eighteenth-Century Moravian Piety,” *Journal of Moravian History* no. 7 (September 2009): 96.

tipológica imaginativa de las Escrituras al promocionar la espiritualidad de la herida del costado. Citaban los siguientes pasajes como tipos de heridas de costado: Juan 19:33-34; 20:20, 24-27; Zacarías 12:10; Apocalipsis 1:7; Éxodo 17:6 (cf. 1 Corintios 10:4); Cantar de los Cantares 2:14 e Isaías 51:1.

De todos modos, Zinzendorf luego confesó su error y realineó el movimiento devuelta a la Confesión Augsburgo de la iglesia Luterana. Aunque misioneros Moravos persistieron en las excentricidades del periodo de filtro. El daño estaba hecho, y estaba fuera del control de Zinzendorf de reformar cada estación misionera. Los líderes en Herrnhut lamentablemente ejercieron un discernimiento deficiente en esas prácticas extravagantes. La *Letanía de las heridas del esposo* fue introducida en 1744 a la comunidad Morava de Bethlehem, PA.²⁴ El diario de la comunidad de Bethlehem, Pennsylvania reportó que el canto de esta letanía llevó a la congregación a una “discusión franca y [la realización] de la importancia de la gracia sangrienta.”²⁵ y se embelesaban con “emociones sinceras y sangrientas”.²⁶

Zinzendorf no era un masoquista obsesionado con el sufrimiento. Más bien, se regocijaba en el ataque del Cordero *inmolado* de Dios, así aplastando la composición deísta de dieciocho siglos de cristiandad y de pomposa urbanidad europea. Además, la práctica de Zinzendorf de meditar en el Cordero inmolado catapultó el movimiento de las misiones Moravas y alimentó una insistencia en curso en oración. Se gloriaban en la promesa que conquistarían bajo su sangre. El sabio Moravo A. J. Lewis acertadamente observa,

Fue con el “Cordero y la Sangre” que la liberación fue llevada a los pobres, y refugio a los desamparados, y el avivamiento evangélico acentó una llama. Fue la teología de la “Sangre y las heridas” que llevaron la hermandad de todo hombre en Cristo a los negros, esquimales, indios, Hottentos y a los cristianos ‘separados’ en Europa y América.²⁷

El Cordero inmolado se convirtió en el sello y consigna de los Moravos y su misión - “nuestro Cordero ha vencido, sigámosle”²⁸ Apocalipsis 12:11 era uno de sus textos favoritos - “Y ellos le han vencido por medio de la sangre del Cordero y de la palabra del testimonio de ellos, y menospreciaron sus vidas hasta la muerte.” Aunque podían sobre enfatizar lo sangriento de la cruz, no obstante aplicaban la victoria de la cruz a sus vidas y su misión. La cruz no era un mero símbolo; era un llamado a un discipulado radical.

²⁴ Here is a sample from the Litany: “Powerful wounds of Jesus, So moist, so gory, bleed on my heart so that I may remain brave and like the wounds.... Purple wounds of Jesus, You are so succulent, whatever comes near becomes like wounds and flows with blood. Juicy wounds of Jesus, Whoever sharpens the pen and with it pierces you just a little, licks and tastes it.” See Craig D. Atwood, *Community of the Cross: Moravian Piety in Colonial Bethlehem* (University Park, PA: Pennsylvania State University Press, 2004), 1.

²⁵ *The Bethlehem Diary*, Vol. 2, 1744-1745, ed. Vernon Nelson, Otto Dreydoppel Jr., and Doris Rohland Yob, trans. Kenneth G. Hamilton and Lothar Madeheim (Bethlehem, PA: Moravian Archives, 2001), 168.

²⁶ *The Bethlehem Diary*, 2:154.

²⁷ A.J. Lewis, *Zinzendorf: The Ecumenical Pioneer* (Bethlehem, PA: The Moravian Church in America, 1962), 70.

²⁸ Translation: “Our Lamb has conquered, let us follow him.”

2.1. *Activismo*

Las palabras de Zinzendorf engalanaban o calmaban el corazón. En la predicación, creía que el corazón del predicador debía ser lleno de Dios de modo que pudiera hablar de Su abundancia. Weinlick afirma, “Eran este tipo de predicación y conversación religiosa personal de parte del Conde, en cada ocasión concebible, quienes infundían vitalidad en la hermandad.”²⁹ Los Moravos desarrollaron un sentido único de comunidad caritativa. Zinzendorf viajó incansablemente para supervisar el crecimiento espiritual de su gente. No solo era activo en misiones y movilización misionera, también era activo en pastorear a sus seguidores. En amar y preocuparse por su hermandad y su preocupación por las misiones, Zinzendorf incluso viajó allende los mares para aliviar a misioneros Moravos en sufrimiento.

Por la indomable hazaña de Zinzendorf para construir la unidad y por su amor único por Jesús, los Moravos eran conocidos como “La Gente de Pascua”.³⁰ Winfred Kirkland notó que “Era esta mera alegría lo que los motivaba a cantar todo el tiempo, y nunca se ha visto un grupo de cristianos cantar tanto, en sus trabajos y en sus adoraciones, como estos Moravos.”³¹ Su énfasis en el compañerismo y la santidad era crucial en el mantenimiento del ímpetu de la oración y el movimiento de misiones.

Dios también usó notablemente a Zinzendorf para dar lugar a un movimiento de misiones pre-moderno. El aspiró mandar “Sociedades Diásporas” por todo el mundo, donde sea que habían cristianos y no cristianos por igual. A donde fueran en el mundo, estos grupos de Moravos promovían una adoración unificada e incesante del Cordero entre todos los respectivos grupos cristianos. El entusiasmo de los creyentes Moravos aparentemente ampliamente encendía un hambre por Dios, lo cual solo se podía satisfacer con un encuentro con el Dios viviente. Kirkland dijo que fueron a despertar a cristianos durmientes “y que tenían planes para el descubrimiento mutuo, enriquecimiento y servicio de todas las denominaciones.”³² Además, buscaban convertir a los paganos y los esclavos.

Zinzendorf proyectó una visión de la cruz de Cristo tan grandiosa que los Moravos encontraron gozo indisputable en el compartir en los sufrimientos de Cristo. Veinte de veinte y nueve misioneros murieron en el primer año. Ellos anhelaban exhibir el mismo parecer de los sufrimientos de Cristo en sus propios sufrimientos y así cumpliendo con lo que faltaba de las aflicciones de Cristo.³³ Lewis alega que “Este sueño atrevido de cargar el Evangelio Cristiano por todo el mundo llegó a ser épico de devoción sacrificial y de coraje inquebrantable y su mismo latir el pulso de la visión ecuménico de Zinzendorf—cada hombre te toda la tierra son uno en Cristo el Redentor.”³⁴

²⁹ Weinlick, Count Zinzendorf, 91.

³⁰ See Winfred Kirkland, *The Easter People* (New York: Flemming H. Revell Company, 1923), 1.

³¹ Kirkland, *The Easter People*, 73.

³² Kirkland, *The Easter People*, 73.

³³ See Colossians 1:24.

³⁴ Lewis, *Zinzendorf: The Ecumenical Pioneer*, 81.

Al principio los Moravos se entregaron a las misiones con una dramática demostración descabellada y de piedad activista. En agosto 21, 1732, un alfarero y un carpintero de la comunidad Morava embarcaron hacia St. Tomas en las Antillas para alcanzar a los esclavos, pero para poder obtener el permiso de los dueños de los esclavos para ministrarles, tuvieron que acceder a venderse como esclavos también.³⁵ Al irse, alzaron las manos y declararon: “Que el Cordero inmolado reciba la recompensa de su sufrimiento.”³⁶ Y así nacieron las misiones Moravas. Estaban siguiendo a su Salvador al matadero—160 misioneros murieron en los primeros 50 años.

2.1. *Conversionismo*

Surgiendo del activismo y cruzcentrismo de Zinzendorf hubo un conversionismo apasionadamente centrado en la cruz y movilizador de misioneros. Zinzendorf no se preocupó por las muertes mencionadas anteriormente; sino, se preocupó por el estado de los 300 esclavos que se hicieron cristianos en los primeros sesenta años de la misión. Jon Hinkson explica que “la fuente de ansiedad del Conde era que la conversión masiva, como había sido el patrón en Europa, no hacia cristianos, sino la cristiandad.”³⁷ Además, Zinzendorf no creía que una gran cantidad de paganos serian convertidos hasta después de la salvación de los judíos, lo cual reflejaba su escatología post-milenial. Pero veía estas conversiones como las primicias de una gran cosecha escatológica.³⁸ El sabio Moravo David Schattschneider explica que el corazón de la espiritualidad conversionista Morava estaba la creencia de que,

El Espíritu Santo tanto envía misioneros y agita buscadores. Los Moravos creían que el Espíritu Santo iba delante de ellos para hallar almas escogidas por Dios para ser la Novia del Cordero... Por consiguiente los misioneros salen a descubrir donde el Espíritu ha hecho su previa labor y simplemente le explica esa labor al buscador... Si el Espíritu no presenta resistencia a la receptividad, el misionero puede... retirarse y seguir adelante.³⁹

Los misioneros atravesaban el mundo en busca de conversos en busca de la verdad. Zinzendorf les instruyó que no invirtieran tiempo en debatir verdades del evangelio si aparentaba aun haber un velo que cubría sus ojos. Hablando de la llegada de William Carey (1761-1834) en Serampore y descubrir que Misioneros Moravos se habían marchado ya tras no ver fruto, Schattschneider dice,

³⁵ The potter’s name was John Leonard Dober (1706-1766), and the carpenter’s name was David Nitschman (1695-1772).

³⁶ See David Smithers, “Zinzendorf and the Moravians,” *Awake and Go*, http://www.watchword.org/index.php?option=com_content&task=view&id=48&Itemid=48 (accessed October 1, 2012).

³⁷ Jon N. Hinkson, “Missions Among Puritans and Pietists”, *The Great Commission*, ed. Martin I. Klauber and Scott M. Manetsch, (Nashville: B&H Publishing Group, 2003), 40.

³⁸ David A. Schattschneider helpfully explains the Moravian theology of evangelization: he says, first, souls first often seek “truth on their own;” second, the Holy Spirit sends missionaries “to those who needed them;” third, the new converts are baptized based upon their joyful answer to simple questions about Christ, sin, and redemption. See David A. Schattschneider, “Pioneers in Mission: Zinzendorf and the Moravians,” *International Bulletin of Missionary Research* 8, no. 2 (April 1984): 65.

³⁹ Schattschneider, “Pioneers in Mission,” 40-41.

Si no había respuesta después de unos cuantos años, el esfuerzo de la [Misión Morava] era cerrado... Este era el resultado práctico de la visión de Zinzendorf del Espíritu Santo como el único verdadero misionero. Si no había respuesta alguna, significaba que el Espíritu todavía no había preparado a las personas para escuchar el mensaje de los misioneros humanos, así que quedan libres de irse.⁴⁰

Zinzendorf enseñaba que aquellos preparados por el Espíritu serían convertidos por la simple lectura de la narración de la pasión. Zinzendorf promovía lo que parecía ser una yuxtaposición de evangelismo amigable contemporáneo y la orden de fe del hipercalvinismo del siglo dieciocho. Indicativo del estilo de evangelismo amigable, Zinzendorf decía a los misioneros: “No comiencen con predicación pública, sino con una conversación con individuales que lo merezcan, quienes el Salvador les indique... Si desean, luego testifiquen también a cada hombre el evangelio públicamente.”⁴¹ El estilo de evangelismo del hipercalvinismo decía que no se les debía ofrecer el evangelio a los pecadores a menos que presentaran una orden de fe asegurando que estaban entre los elegidos. Aunque este lenguaje de evangelismo selectivo pueda sonar como una sombra de un hipercalvinismo funcional, el promovía abiertamente un llamado al evangelio indiscriminadamente. Schattschneider dice, “Zinzendorf quería lo que él llamaba ‘El método de enseñanza del mismo Salvador’ para ser recordado y seguido. Este ‘método’ era directo e incondicional.”⁴² La doctrina de la elección sentó las bases de la confianza Morava en que el Espíritu regeneraría a todos los paganos elegidos para estar entre la Novia de Cristo. Convencidos de que la Biblia profetizaba una Novia multiétnica escatológica, libremente esparcían el evangelio sabiendo que una indiscriminada siembra precedía la cosecha.

Veían culturas extranjeras e idiomas como buscados especialmente por el Novio para que fueran parte de la Novia. Por ejemplo, cuando Zinzendorf estaba ministrando entre los Indios Iroquois, les dijo que su método era distinto que el de los Puritanos que le habían precedido; en lugar de predicar extensos sermones, le informo a los indios que iba simplemente a visitarlos hasta que tanto el como ellos hubieran aprendido mutuamente a valorar la idiosincrasia de cada uno. Les era permitido permanecer Indios y los Moravos no buscarían Europeanizar su cultura. Schattschneider dice,

Los misioneros eran alentados a aprender el idioma de las personas a quienes servían. Muchos así lo hicieron y pronto empezaron a traducir las Escrituras e himnos para el uso local. Cuando se trataba de relaciones con asuntos locales y tradiciones, e incluso con autoridades coloniales, los trabajadores eran motivados a mantener un bajo perfil. Zinzendorf deseaba que las denominaciones tradicionales simplemente no se trasplantaran en nuevas áreas del mundo Cristiano

⁴⁰ David A. Schattschneider, “William Carey, Modern Missions, and the Moravian Influence,” *International Bulletin of Missionary Research* 22, no. 1 (January 1998): 12. Also, regarding the positive influence of the Moravians on Carey and the Serampore missionaries, see Schattschneider, “William Carey, Modern Missions, and the Moravian Influence,” 12.

⁴¹ David A. Schattschneider, “‘Souls of the Lamb’: A Theology for the Christian Mission According to Count Nicolaus Ludwig von Zinzendorf and Bishop August Gottlieb Spangenberg” (Ph.D. diss., University of Chicago, 1975): 77, quoted in Hinkson, “Missions Among Puritans and Pietists,” *The Great Commission*, ed. Martin I. Klauber and Scott M. Manetsch, (Nashville: B&H Publishing Group, 2003), 42.

⁴² Schattschneider, “Pioneers in Mission,” 65.

Estas estructuras jugaron su rol histórico en Europa donde las veía como una expresión de la diversidad de formas en que Dios obra. Pero para el mundo misionero el anhelaba algo nuevo y estuvo involucrado en varios experimentos ecuménicos. Bajo ninguna circunstancia les era permitido a los misioneros hacer proselitismo entre otros grupos cristianos. “Me duele mucho,” el conde escribe, “que debo ver a los paganos convertirse en sectarios otra vez, que las personas lustran sus iglesias y les preguntan de que religión cristiana son.” El objetivo era, por el contrario, una iglesia indígena, completamente en manos de la gente local. Como el conde advirtió, “No midan las almas acorde con la vara Herrnhut” – acorde a la forma en como las cosas se hacen en casa en la sede.⁴³

Misioneros de otras sociedades misioneras notaron que los Moravos tenían “la mejor manera de cristianizar los indios.”⁴⁴ pues confiaban en el poder del Espíritu para convertir a los elegidos para ser la Novia de Cristo. Y el Espíritu podía transformar las peculiaridades de la cultura pagana.

3. El Buen Fruto de la Influencia de Zinzendorf en la Piedad Morava

Dios usó la ternura de Zinzendorf y la piedad Morava para entibiar el corazón del gran líder Metodista, John Wesley (1703-1791). En una experiencia cercana a la muerte que tuvo en el mar, Wesley estaba sorprendido de la paz inmovible y el gozo invencible de los Moravos. Habiendo encontrado al Espíritu de Dios por medio de la adoración Morava, Wesley se propuso descubrir la fuente de su gozo, lo cual lo condujo a conocer a Zinzendorf. Impresionado por el excitante afecto de los Moravos por Cristo y su auténtica relación con Jesucristo, Wesley y su hermano, Charles Wesley (1707-1788), fueron salvos. John Wesley discutió sobre la santidad personal y la piedad con el líder Moravo y teólogo, August Spangenberg (1704-1792), quien servía como el asistente de Zinzendorf. Un indicativo de la espiritualidad Morava misionera, “Spangenberg le pregunto a Wesley: ‘¿Conoces a Jesucristo?’ Era una extraña pregunta para hacerla a un sacerdote de la Iglesia de Inglaterra. Wesley respondió con vacilación: ‘Sé que Él es el Salvador del Mundo’. Verdad es, dijo Spangenberg, pero luego insistió ‘¿sabes que Él te ha salvado?’”⁴⁵ De esta penetrante conversación, Wesley abrazó la creencia Morava de la seguridad de salvación, la cual encendió el Avivamiento Metodista.

Cincuenta años antes del inicio de las misiones modernas por William Carey y la Sociedad Misionera Bautista, la Iglesia Morava había trillado el camino en países paganos por ambos, principio y ejemplo. Su revista misionera Inglesa *Periodical Accounts* inspiraron a Carey. En una reunión de su hermandad Bautista, Carey arrojó una copia de la revista en una mesa y exclamó “¡Miren lo que los Moravos han hecho! ¿Acaso no podemos seguir su ejemplo y en obediencia a nuestro Divino Maestro ir por todo el mundo y predicar el evangelio a los paganos?”⁴⁶

⁴³ Schattschneider, “Pioneers in Mission,” 66.

⁴⁴ Hinkson, “Missions Among Puritans and Pietists”, *The Great Commission*, 43.

⁴⁵ Randall, “A Missional Spirituality,” 206.

⁴⁶ Greenfield, *Power from on High*, 19.

3.1. *El Mal Fruto de la Influencia de Zinzendorf en la Piedad Morava*

Zinzendorf cosechó lo que sembró en su falta de discernimiento, permitiendo que la teología de “sangre y llagas” se volviera excesiva. Mientras avanzaba a la mediana edad, Weinlick dice que el Conde se volvió “más dominante en su tono, más noble en sus sueños y más ingenuo en su conducta.”⁴⁷ Por un tiempo, había una distorsión sobre el apedreamiento. Weinlick continúa diciendo que “su manifestación externa era una concentración mórbida y un juego de palabras sobre la sangre y llagas del Cristo crucificado y una irresponsabilidad simulada de conducta supuesta a ser la demostración de la fe de un niño.”⁴⁸ La imaginación poderosa de Zinzendorf y prodigioso simbolismo eran una mezcla peligrosa, invitando así un fanatismo ingenuo. Repudiaba a cualquiera que retara sus excesos, y no era enseñable durante esta etapa. Mientras más duraba la sobreindulgencia, más sensual se volvió. Weinlick observa, “La expresión de amor por Cristo tomó fuertes connotaciones sexuales. Había una exagerada exaltación del matrimonio como el símbolo del matrimonio entre Cristo y las almas de los creyentes, y en esta exaltación, terminología sexual era libremente empleada.”⁴⁹ Peucker también nota, “Durante el festival de hermanos solteros en Herrnhag de Mayo de 1748 los hombres allí congregados cantaron la estrofa ‘Ahora serás besado por todo el coro de hermanos’, cada hombre besaba su vecino, representando a Cristo.”⁵⁰ En el análisis final, aunque sus prácticas místicas que presumían de ser centradas en la Biblia e incluso cruzcéntricas, esto no significaba que estaban de acuerdo con doctrinas sólidamente establecidas. Bajo el liderazgo del Conde Zinzendorf, los Moravos desearon aterrizar todo en la Biblia, y algunos de ellos usaron las interpretaciones del Antiguo Testamento más extravagantes para apoyar su gráfica teología de “sangre y llagas”. Aclamaban experiencias místicas de apariciones de sangre en sus manos, de nadar como pequeños peces en la sangre de Cristo y de incluso disfrutar de relaciones sensuales con su “amante herido”. Creían que todo lo que hacían tenía un versículo Bíblico para apoyarlo - esta era una mala citación, mala aplicación y mala interpretación de esas. No fue hasta que se reformaron y realinearon bajo la Confesión Augsburg que volvieron a centrarse. Aun así, debido al profundo desdén de Zinzendorf por las instrucciones religiosas ordenadas, parecido a lo que había presenciado en las filas Luteranas, los Moravos continuaron devaluando el entrenamiento teológico riguroso.

A pesar de su reafirmación de la Confesión Augsburg, sin procurar activamente educación teológica y sometiéndose a la suficiencia de la Escritura, los Moravos eran propensos a deambular en el Biblicismo evangélico. Su mal uso de la Escritura y adherencia a revelaciones extra Bíblicas desveló una visión defectuosa de la iluminación en la Escritura y trabajo de santificación del Espíritu Santo. Aunque por alguna razón citaban textos en defensa de sus experiencias espirituales, sus prácticas espirituales iban muy lejos de los límites de la espiritualidad bíblica; no siempre iban acorde con el patrón de palabras sensatas, el testigo de

⁴⁷ Weinlick, Count Zinzendorf, 198.

⁴⁸ Weinlick, Count Zinzendorf, 199.

⁴⁹ Weinlick, Count Zinzendorf, 200.

⁵⁰ Peucker, “The Songs of the Sifting,” 67.

la historia de la iglesia y enseñanzas doctrinales establecidas.⁵¹

4. Implicaciones Finales

Aunque Zinzendorf y los Moravos clamaban devoción a la Biblia, usaban mal y mal aplicaban la misma. Sin una devoción gozosa hacia una doctrina confesional y centrada, los Moravos podían citar textos fuera de contexto y discutir sobre la validez de su entusiasmo. Esta tendencia a citar la Biblia fuera de contexto histórico, gramático, literario y teológico y aun así aparentar ser Bibliocéntrico a primera vista, debe ser una advertencia a los líderes Cristianos para que no usen la Escritura para apoyar sus propios caprichos. Si la Biblia no es adecuadamente dividida, su mal uso puede causar confusión, mala dirección e incluso abuso. Más aun, en relación a la centralidad de la Escritura, el evangelio debe ser proclamado apropiadamente de manera que no se confunda el mensaje del evangelio con sus implicaciones. El mensaje del evangelio es una citación del Rey que los pecadores orgullosamente desafían; no es un buen consejo, más bien, son buenas noticias. El evangelio nunca debe convertirse en consejos para la vida socialmente aceptables.

La visión Morava del avivamiento y misión es algo que ciertamente los misioneros pueden aprender hoy día. A través de la historia de la iglesia, muchas veces los ímpetus por misiones corporativas emergían de una coordinada oración extraordinaria. El movimiento de las misiones Moravas demostraron este fenómeno histórico, y los Moravos también mostraron como una vida constante de oración es una fuente de vida para los misioneros en el campo. Para estar seguros, empleaban algunas prácticas extra bíblicas en sus oraciones, pero su devoción por Dios en oración era admirable. Es más, su implacable devoción por unir las misiones y la oración es digna de imitar. Muy a menudo los ministerios de oración yerran del lado de la inactividad, y similar, agencias misioneras pueden errar del lado de enfatizar estrategias y métodos por encima de la oración. Agencias misioneras e iglesias deben estar alertadas de las tendencias modernas de elevar el pragmatismo sobre la piedad.

Otra implicación del movimiento misionero Moravo que merece consideración pero no su completa imitación es su énfasis en la unidad Cristiana. Los Moravos eran conocidos por trabajar por encima de las líneas denominacionales con tal de demostrar el amor cristiano a un mundo que observa. Este énfasis en el ecumenismo a lo largo de los años termino en tolerancia doctrinal y liberalismo porque no se ajustaron a un centro confesional, pero sus intenciones iniciales fueron dignas de notar. En el campo misionero y en áreas del mundo no alcanzadas, la caridad y apoyo práctico entre varios grupos evangélicos no es solo un testigo a los no creyentes, es también una fuente de ánimo y fortaleza para los creyentes preocupados y perseguidos.

El rol del sufrimiento en la piedad Morava es una implicación que debería ser considerada por los misioneros y líderes globales hoy en día. Los Moravos veían el sufrimiento en las misiones como una manera de identificarse con Cristo y demostrar el poder de su resurrección en una forma de vida cruciforme. En una era de vacunas, medicina moderna, viajes en jet y un amor por la comodidad, cualquier llamado a negarse a sí mismo y sufrimiento frecuentemente

⁵¹ See 1 Timothy 4:6-7.

se conjuga con burla. Aunque su cruzcentrismo era mal aplicado en ocasiones, no es coincidencia que los misioneros Moravos a menudo elegían caminos difíciles debido a su visión del Cordero inmolado quien ha conquistado la muerte. Una consagración renovada a seguir a Cristo como el Cordero conquistador es necesaria en la Cristiandad contemporánea.

El Conde Zinzendorf y sus misioneros Moravos ardían de pasión por el Cordero y su prestigio entre los paganos. Su organización de grupos de estudios bíblicos en busca de la santidad práctica fue innovador y aun prueba ser útil hoy día. La formación espiritual Morava era caritativa y sincera. Un espíritu gozoso entre los Moravos influenció su oración apasionada por más de cien años. Enfatizando regularmente la confesión y arrepentimiento se convirtió en algo vital para la continua pureza de la comunidad. A causa de su devoción al Cordero inmolado, los Moravos estaban comprometidos activamente en alcanzar los paganos, aun a precio de martirio. Esta espiritualidad misionera cruzcéntrica mantuvieron sus reuniones de oración vivas mientras que a la vez intercedían por otros misioneros. Afectado por el penetrante “romance de religión”⁵² de Zinzendorf la piedad Morava era la amalgama de pequeños grupos de estudios bíblicos Pietistas y activismo misionero. Los Moravos nunca dejaron de orar por más de cien años, y sus estaciones misioneras fueron tan penetrantes que el sol nunca se puso sobre ellos. Así que, consideremos lo que los Moravos han hecho; nuestro Cordero ha vencido, sigámosle.

⁵² Winfred Kirkland, *The Easter People*, 33.